



FLACSO
2022

DIOS EN EL ESTADO: LAS AGENDAS POLÍTICAS DE LOS GRUPOS EVANGÉLICOS PENTECOSTALES EN COLOMBIA Y PERÚ A PARTIR DE 1970.¹

Jonathan Suárez Cantos

FLACSO Ecuador

Eje temático 02: Estado de Derecho y Derechos Humanos. Democracia, Justicia, Instituciones, Procesos Políticos, Gobernabilidad Y Movimientos Sociales.

V Congreso Latinoamericano y Caribeño de Ciencias Sociales. *“Democracia, justicia e igualdad”*

FLACSO URUGUAY. www.flacso.edu.uy. Teléf.: 598 2481 745. Email: secretaria@flacso.edu.uy



Introducción

Esta investigación busca comparar cómo las creencias y experiencias religiosas particulares de las iglesias evangélicas pentecostales han configurado las agendas políticas de estos grupos religiosos en Colombia y Perú desde 1970 hasta la actualidad. A partir de la comparación de las agendas en los dos países, se busca analizar las semejanzas y diferencias que tienen estas expresiones religiosas al momento de tratar de influir en la escena económica, política y social, así como el tipo de sociedad que buscan promover desde sus creencias particulares.

El comparar dos casos con similares condiciones en cuanto a crecimiento numérico de las iglesias evangélicas pentecostales, amplia variación interna de esta manifestación religiosa, un interés particular por promover agendas políticas hacia lo público y la posterior injerencia en la sociedad, permitirá identificar la variedad de posicionamientos y agendas políticas que estos grupos religiosos poseen entre sí. Se buscará conocer cómo estas agendas políticas han ido variando en el tiempo, pero también entre iglesias, países y frente al Estado. Para lograrlo, se busca responder la siguiente pregunta de investigación: ¿Cómo las creencias y experiencias religiosas particulares de las iglesias evangélicas pentecostales configuran las agendas políticas que poseen estas congregaciones en Colombia y Perú desde 1970 hasta la actualidad?

La pregunta de investigación está motivada por el crecimiento y la mayor presencia social que han ido adquiriendo estos grupos religiosos en los últimos 50 años en toda América Latina, y de forma particular, en los dos países analizados (Pereira Souza 1996; Bastian 2006; Mansilla, Muñoz y Piñores Rivera 2016). La escasa comprensión y explicación que existe sobre este fenómeno social, así como lo restringido de los estudios, es otro de los motivantes de este trabajo. A nivel empírico, este trabajo busca



FLACSO 2022

evidenciar la amplia diversidad interna, así como posturas políticas y visiones de mundo que poseen las iglesias evangélicas pentecostales (Ordoñez 1956; McKechnie 1970; Fonseca 2003; Bastian 2006; May 2018). A nivel teórico, busca discutir con el imaginario de sociedad moderna secularizada y desacralizada, el cual no se aplica totalmente a las sociedades latinoamericanas, mismas que continúan siendo ampliamente religiosas (Stoll 1990, Bastian 2006).

Las iglesias evangélicas pentecostales se autoconciben como un agente transformador y purificador de la realidad social. Piensan que las problemáticas sociales, económicas y políticas de América Latina, son consecuencia del pecado y que la solución es la conversión de la población y la cristianización de las instituciones estatales, lo cual se logrará con representantes de lo que ellos consideran el pueblo de Dios en los espacios de toma de decisiones y de ejercicio del poder. En casos extremos, esta religiosidad ha planteado la eliminación de los Estados nacionales y sus instituciones, para remplazarlos por teocracias y así extirpar el “pecado” y el “mal” de la sociedad. Estos grupos religiosos se autodefinen y presentan como poseedores de una moral superior frente a una idea generalizada de política corrupta y sociedad decadente. No obstante, las agendas políticas que promueven no son homogéneas y mucho menos uniformes, de ahí que el interés central de esta investigación sea comparar las diferencias y semejanzas que existen entre las agendas políticas y las prácticas de estos grupos religiosos, tanto al interior de los dos Estados objeto de la investigación, como comparando los dos Estados entre sí.

Se considera que la selección de los casos de estudio en cada uno de los países analizados es compleja, debido a la enorme variedad y cantidad de iglesias evangélicas pentecostales que existen en Colombia y Perú respectivamente. En ese sentido, se busca observar las agendas políticas en tres tipos de iglesias: 1) Iglesias denominacionales internacionales, son aquellas con presencia en los dos países y que poseen sus oficinas centrales



FLACSO 2022

en Estados Unidos, como son Iglesia de Dios y Asambleas de Dios. 2) Iglesias denominacionales nacionales, como son la Iglesia Evangélica Pentecostal de Perú o la Iglesia Pentecostal Unida de Colombia, cuyos dirigentes son locales, y a diferencia de las primeras, no rinden cuentas a oficinas extranjeras. 3) Mega iglesias pentecostales, es decir, aquellas iglesias que poseen más de 5000 miembros en su feligresía y que se han convertido en un referente nacional e internacional para iglesias de menor tamaño, como son la Iglesia Agua Viva de Perú, Misión Carismática Internacional e iglesia Su Presencia de Colombia. Estos tres grupos de iglesias son rastreables desde 1970 y en conjunto son representativas para el universo eclesial evangélico pentecostal.

A partir de los casos seleccionados, es necesario puntualizar que se trata de una doble comparación. Por un lado, se clasifica y compara las agendas políticas que promueven las iglesias evangélicas al interior de cada uno de los países analizados, a la vez que se realiza una comparación entre las semejanzas y diferencias que tienen estas agendas entre los dos países. Para conseguirlo, se realizará una tipología, debido a que estos grupos poseen una diversidad sustancial entre ellos. Se realizará: 1) Una clasificación acorde con sus declaraciones de fe doctrinales-religiosas, mismas que podrían variar al interior de los países y entre ellos, y desde ahí, clasificarlos entre más fundamentalistas y menos fundamentalistas en cuanto a las ofertas de bienes de salvación que proveen en el mercado religioso. 2) Clasificarlos según las agendas políticas y las prácticas que buscan promover hacia la sociedad y el Estado y cómo éstas se relacionan con el mercado religioso y la población objetivo de las iglesias evangélicas pentecostales seleccionadas. Esto permitirá comparar la variación entre las agendas políticas (Collier 1991) que existe entre las iglesias evangélicas pentecostales y los bienes de salvación que ofertan en la sociedad (Beltrán 2010).



FLACSO 2022

Los pentecostalismos crecieron principalmente en los sectores populares de las ciudades latinoamericanas, que atravesaban -fruto del crecimiento poblacional, los efectos de la industrialización, la migración a las ciudades y la pobreza- profundos procesos de desestructuración social y anomia, convirtiéndose en un espacio de reestructuración comunitaria, autoorganización y cooperación (Pereira Souza 1996; Bastian 2006; Mansilla, Muñoz y Piñores Rivera 2016) y en un refugio para los excluidos de la modernidad y el capitalismo (Lalive d'Épinay 1968, 47). Se transformó así, en una religión popular y de masas, que se interesaba por los desposeídos y en una expresión religiosa capaz de erosionar el monopolio del catolicismo (Anderson 2007). Desde finales de la década de los 70, el pentecostalismo se mueve, además, hacia los estratos medios y altos de las sociedades latinoamericanas (Bravo Vega 2016), evidenciándose un mayor interés por la participación política directa, sin que esto haya significado descuidar la ayuda social y el apoyo comunitario a través de proyectos y fundaciones².

Teoría de las economías religiosas

Hasta comienzos de la década de los 70, los estudios de la religión en América Latina giraban mayoritariamente en torno a la relación entre Estado e iglesia católica, enfatizando en el poder que el catolicismo continuaba ejerciendo en la sociedad y el Estado latinoamericano. El monopolio de la iglesia católica, se asentó junto con los procesos de colonización, sin embargo, el poder del catolicismo trascendió hasta el periodo republicano, manteniéndose vigente en la sociedad, inclusive, cuando las constituciones nacionales comenzaron a realizar diseños institucionales que declaraban a los Estados como laicos y garantizaban la libertad de culto y asociación. A partir de la década de los 70, se comienza



FLACSO 2022

a evidenciar en la región una mayor diversificación y pluralización de las ofertas religiosas, las cuales comenzaron a cuestionar y disputar abiertamente el monopolio religioso que hasta ese momento, y durante varios siglos, había ejercido la Iglesia Católica.

Los estudios contemporáneos de la religión, se centran principalmente en analizar y explicar los procesos de diversificación y pluralización religiosa. “Los más recientes desarrollos en el campo han sido aplicar las herramientas de la microeconomía al análisis del pluralismo religioso” (Chesnut 2005, 267). La teoría de las economías religiosas³, ha sido utilizada para explicar los procesos de diversificación de las organizaciones religiosas norteamericanas⁴, y cómo estas coexistían y competían en un mismo espacio geográfico similar. Se parte del presupuesto, que las personas realizan elecciones a partir de una variedad de ofertas religiosas sobre la base de sus necesidades espirituales y fe particular. Desde esta perspectiva teórica se estudia a la religión como un commodity, un objeto de elección por parte de los sujetos (Iannaccone, The consequences of religious market structure. Adam Smith and the economics of religion 1991, 158). Este hecho implica, que las religiones deben competir entre ellas para lograr atraer y retener a los feligreses. Lo que significa “que los consumidores eligen que religión aceptan y cuan ampliamente participarán en ella” (Iannaccone, The consequences of religious market structure. Adam Smith and the economics of religion 1991, 158). Aunque esta perspectiva teórica haya cobrado mayor fuerza a partir de la década de los 90, sus bases teóricas podrían ser rastreadas hasta la segunda mitad del siglo XVIII.

Laurence Iannaccone (1991) señala que Adam Smith (1776), en el texto *The Wealth of Nations*, se encuentra un acápite que generalmente es pasado por alto; en esta sección, se habla de los procesos de diversificación y competencia religiosa que existían entre la iglesia institucionalizada y las nuevas sectas populares que para ese momento existían en Inglaterra,



FLACSO 2022

sentando las bases para lo que más tarde sería la teoría de las economías religiosas (Iannaccone, The consequences of religious market structure. Adam Smith and the economics of religion 1991, 156). Smith (1776), resaltaba la diferencia que existe entre las iglesias dependientes económicamente de un fondo establecido por ley, como una propiedad o diezmo, que permitían garantizar un salario o estipendio fijo, y aquellas iglesias o sectas que dependían exclusivamente de las contribuciones voluntarias de los fieles (Smith 1776 (2006), 693).

Las iglesias y los predicadores que no poseían un sustento dado por el Estado, se veían en la necesidad de garantizarse sus ingresos cotidianos de manera individual, y según Smith (1776), este proceso se basaba en la solvencia y habilidades que debían demostrar los predicadores de la nueva fe, quienes al igual que los nuevos artesanos, basaban sus ganancias en el buen trato que daban a sus clientes, a la vez que buscaban incrementar sus actividades religiosas y su pericia (Smith 1776 (2006), 694-695). El crecimiento que ha experimentado el pentecostalismo, podría explicarse a partir de la mayor atención que brindan estas iglesias a sus feligreses, pero también a que han desarrollado ritualidades que son preferidas por los creyentes por encima del catolicismo.

El principal interés de Adam Smith es evidenciar los costos, a favor y en contra, que un Estado y un soberano deben considerar al momento de decidir respaldar a una religión específica, o cuando, un grupo político que aspira al poder decide aliarse con un grupo religioso para ganar popularidad y obtener una ventaja sobre sus contendientes (Smith 1776 (2006), 696-697), evidenciando las condiciones que implica un monopolio religioso. Smith (1776) consideraba que un Estado y un Soberano no deben favorecer a ningún tipo de organización religiosa; tampoco debería involucrarse en temas concernientes a la doctrina y administración de ninguna religión, evitando que ésta considere que posee mayores derechos o beneficios sobre otras; de esa manera, el Estado solo tendría que ocuparse de mantener la



FLACSO 2022

paz entre las religiones existentes, impidiendo que se persigan, engañen u opriman, es decir, nada diferente de lo que debería hacer con el común de los ciudadanos (Smith 1776 (2006), 700).

Smith (1776) es enfático al señalar que el Soberano debe cuidarse de las iglesias establecidas, pues generalmente, su clero se constituye en una gran corporación que opera bajo un programa único, siendo poco probable que los intereses del clero coincidan con los del soberano (Smith 1776 (2006), 700-701), el cual deberá tener cuidado de que su visión del Estado y del mundo social no se contradiga o entre en conflicto con los intereses del clero establecido. Para este autor, si un soberano llegara a cuestionar la doctrina eclesial o intentara proteger a quienes son perseguidos o cuestionados por la iglesia, ésta podría declararlo como profano, pudiéndole acusar de rebelión o de herejía (Smith 1776 (2006), 701).

Las organizaciones religiosas, sobre todo las de corte más fundamentalista, entre las que se podría citar una facción de los pentecostalismos, tienen la capacidad de ejercer poder y control sobre las masas, implicando que los sacerdotes podrían llegar a tener la capacidad de movilizar a los sectores populares e influir en la población, con lo cual el soberano podría perder su autoridad, y la única forma que le quedaría para ejercer control sería a través de la violencia. (Smith 1776 (2006), 701). Por esta razón, el autor considera que es ideal favorecer la diversificación de las religiones al interior de un Estado, y sobre todo, no se debe interferir con la fragmentación natural de las expresiones religiosas⁵, pues entre más amplitud de religiones y sectas existan, ninguna podrá tener la capacidad de perturbar la tranquilidad pública (Smith 1776 (2006), 697), sino que se vigilarán entre ellas.

Iannaccone (1991) señala que lo deseable es una amplia oferta religiosa, siendo esto lo que se evidencia en la actualidad, pues “el modelo de monopolio implica ineficiencia y pérdidas irre recuperables, lo que significa



FLACSO 2022

productos religiosos subconsumidos” (Iannaccone, *The consequences of religious market structure. Adam Smith and the economics of religion* 1991, 159). Si los productos religiosos que se ofertan en el mercado no satisfacen a los consumidores, se produce un estancamiento de la religión. Este estancamiento o letargo religioso, será aprovechado por los nuevos contendientes, quienes aprovecharán el desdén de los creyentes para capitalizar la nueva oferta religiosa. Este proceso se evidenció en América Latina cuando los protestantismos comenzaron a disputar el monopolio católico, pero solo fue significativo hasta que entraron en escena los pentecostalismos. La competencia que proponen las nuevas sectas a las religiones establecidas es el aporte de Smith (1776), siendo esta la base para la teoría del mercado religioso, misma que ofrece un conjunto de herramientas teóricas eficientes para analizar los cambios y la diversificación religiosa que ha existido en la región.

Las nuevas religiones, como los pentecostalismos de Colombia y Perú, se ven en la necesidad de renovar las doctrinas y valores vigentes, cuestionando a los sistemas religiosos establecidos. Este punto ha sido de mucha utilidad al momento de estudiar el ascenso de los protestantismos en América Latina, sobre todo, cuando se establecieron como competidores directos del catolicismo imperante⁶. Pero también, la perspectiva señalada, puede ser de mucha utilidad al momento de analizar las diferentes variantes que existen al interior de una misma vertiente religiosa, como es el caso de los pentecostalismos, donde es posible identificar una clara competencia al interior de la misma expresión de fe. Smith (1776) evidenció como las iglesias institucionales (católicas y protestantes) se veían afectadas por el surgimiento y proliferación de nuevas sectas religiosas, generalmente de origen protestante. Este autor consideraba que el Estado y el Soberano no deberían buscar controlar la fragmentación religiosa, ni favorecer a ninguna de ellas, de esa manera no representarían un problema para el Estado.



FLACSO 2022

En los pentecostalismos de América Latina, y de Colombia y Perú particularmente, es posible identificar como esta creencia se encuentra en constante cambio de su oferta religiosa, pero también es posible identificar como los creyentes se movilizan entre estas iglesias buscando el producto religioso que más se acople a sus necesidades espirituales y rituales, lo cual se evidencia con mayor claridad en las mega iglesias estudiadas, las cuales se esfuerzan por ofertar productos religiosos novedosos a su feligresía. Sin embargo, en las iglesias de menor tamaño también es posible observar una competencia entre ellas, pues como se lo señaló anteriormente, el salario de los pastores depende del número de feligreses, generando un estímulo para competir, en cuanto a oferta de bienes de salvación se refiere, con las otras iglesias de su misma expresión religiosa.

Laurence Iannaccone (1998), señala que las investigaciones contemporáneas sobre la economía de la religión comienzan con el texto de Azzi y Ehrenberg (1975) evidenciando como los sujetos religiosos dividen su tiempo y posiciones entre bienes religiosos y seculares, con la finalidad de maximizar la utilidad en esta vida y en el más allá (Iannaccone 1998, 1479). Azzi y Ehrenberg (1975) son pioneros en el desarrollo de la teoría del mercado religioso contemporánea, señalando cómo los sujetos creyentes se guían por lo que la iglesia o expresión religiosa pueda hacer por ellos, estos autores mencionan que “cualquier factor que aumente la satisfacción actual que recibe un hogar al participar en actividades religiosas, debe conducir a un aumento en el tiempo que las familias dedican a las actividades de la iglesia” (Azzi y Ehrenberg 1975, 38).

Identificando así, una correlación entre la oferta de bienes religiosos de salvación que provee la iglesia y la satisfacción que obtienen los creyentes de la congregación; misma que se evidencia en el tiempo que dedican estos mismos creyentes a participar en las actividades eclesiales, por lo tanto, entre más satisfechos se encuentren los sujetos creyentes con los bienes de



FLACSO 2022

salvación que les provee la iglesia, mayor será su fidelidad y participación en las actividades eclesiales.

Otro de los aportes que realizan Azzi y Ehrenberg (1975), a partir del modelo econométrico que elaboran, es la relación entre edad, religión y participación religiosa. Los autores identificaron, que a medida que las personas envejecen su participación en los ámbitos religiosos aumentan. También se evidenció, que durante los primeros años de vida las personas tienden a una mayor acumulación de capital, lo que impide dedicar más tiempo a la iglesia, pero a medida que las condiciones económicas son más estables, la participación religiosa se torna más fuerte, lo cual se demuestra por la cantidad de horas que dedican las mujeres a actividades eclesiales, aumentando más rápidamente con la edad en comparación con los hombres (Azzi y Ehrenberg 1975, 48). En las iglesias pentecostales estudiadas, la población de creyentes no necesariamente es adulta de forma mayoritaria⁷, sino que existen un grupo de jóvenes que participan activamente en las diferentes actividades de las iglesias, cuya espiritualidad y compromiso con la oferta religiosa de la congregación impresiona, sobre todo en las mega iglesias estudiadas, que son las que poseen los bienes de salvación que atraen principalmente la atención de las poblaciones jóvenes, los cuales se sienten atraídos por la liturgia y rituales particulares que se ofertan en este tipo de congregaciones.

Comparación de las iglesias estudiadas

Iglesias pentecostales en Colombia

Las seis iglesias estudiadas se autodefinen como pentecostales, lo cual podría llevarnos a pensar que existe una homogeneidad entre ellas. Sin embargo, este trabajo busca centrarse en los procesos de semejanzas y diferencias que es posible encontrar entre las iglesias analizadas, pues a



FLACSO 2022

pesar de la autodefinición de pentecostales, en ningún sentido se puede hablar de una homogeneidad entre ellas. Por lo tanto, en esta sección se buscará evidenciar las características que separan una iglesia de la otra, pero también aquellas condiciones que comparten.

El primer grupo de iglesias que se analizan en este trabajo son las que hemos denominado como iglesias pentecostales denominacionales internacionales, como son: Iglesia de Dios y Asambleas de Dios⁸. Estas dos denominaciones son de origen norteamericano y se encuentran dentro de los denominados movimientos de santidad que buscaban nuevas formas de adorar a su Dios, poniendo mucho énfasis en la vida y éxtasis espiritual. La Iglesia de Dios es considerada una de las primeras y, por lo tanto, más antiguas denominaciones pentecostales, su origen es señalado para el 19 de agosto de 1886 en las montañas de Cleveland en Tennessee, sin embargo, fue hasta 1896 cuando esta Iglesia experimentó el derramamiento del Espíritu Santo, característica central de los movimientos pentecostales. Es interesante notar que la fecha de avivamiento espiritual de la Iglesia de Dios es mucho antes de los grandes procesos de avivamiento considerados fundantes en el movimiento pentecostal como el de Azusa Street que se sitúa el 9 de abril de 1906 en los Ángeles California. Por otra parte, las Asambleas de Dios, considerada una de las organizaciones pentecostales más grandes del mundo, tiene su origen el 02 de abril de 1914 en Hot Springs Arkansas.

Las dos iglesias mencionadas llegan a Colombia durante la primera mitad del siglo XX. Sin embargo, no se tratan de misiones directas enviadas desde Norteamérica a Colombia bajo el respaldo de las iglesias antes señaladas. En América Latina existen muchos procesos de evangelización que responden a esfuerzos individuales de misioneros norteamericanos, o nativos latinoamericanos, que buscaban llevar el evangelio sin el respaldo formal de una agencia misionera u organización religiosa, y la afiliación a grandes denominaciones fue un proceso posterior. Este es el caso de



FLACSO 2022

Asambleas de Dios e Iglesia de Dios en Colombia, que primero experimentan un crecimiento nada despreciable debido al trabajo de misioneros individuales que se refleja en la conversión de nuevos feligreses y creación de nuevas iglesias. En ese sentido, la afiliación a las iglesias internacionales se lo realiza posteriormente cuando ya existe un movimiento religioso establecido.

El origen de las Asambleas de Dios está relacionado con el trabajo de los misioneros Edward y Adah Wegner, quienes en 1932 fundaron una iglesia en Sogamoso en el departamento de Boyacá. Sin embargo, la afiliación oficial de estas misiones con la denominación de Asambleas de Dios internacional se realizó oficialmente en el año de 1942 y no fue hasta 1955 cuando se funda una iglesia Asambleas de Dios en Bogotá (Bartel 2015, 118-119). La iglesia de Dios tiene un desarrollo histórico similar. Sin embargo, se debe señalar que este proceso no estuvo libre de conflictos, pues existían personas que buscaban mantener la independencia de las iglesias por temor a tener que alinearse con las directrices dadas desde las iglesias internacionales. Otras personas veían en la afiliación a las denominaciones internacionales una oportunidad para obtener, recursos, capacitación y soporte en la evangelización y construcción de templos y proyectos de ayuda social.

El segundo grupo de iglesias son las que hemos denominado como iglesias pentecostales denominacionales nacionales como son la Iglesia Pentecostal Unida de Colombia (IPUC) y la Iglesia de Dios Jesucristo Ministerial Internacional (IDJMI). A diferencia de las primeras dos iglesias antes señaladas, las iglesias pentecostales nacionales no deben rendir cuentas a oficinas extranjeras, sino que sus más altos directivos o fundadores son colombianos, por lo tanto, sus principales representantes son locales. La IPUC surge en el año de 1937 gracias al trabajo del pastor Asken Verner Larsen y su esposa Abigail Larsen quienes fueron enviados por la Iglesia Asamblea Pentecostal de Jesucristo del Canadá y en 1941 se establecen en



FLACSO 2022

Bucaramanga. En 1945 la Iglesia Asamblea Pentecostal de Jesucristo del Canadá decide fusionarse con la Iglesia Pentecostal Unida de Estados Unidos, dando paso a la Iglesia Pentecostal Unida. Este proceso trajo una serie de conflictos entre los misioneros extranjeros y los pastores locales, proceso que desembocó en la autonomía administrativa de la Iglesia Pentecostal Unida de Colombia entre los años 1966 a 1968. Por el contrario, la IDJMI no surge de una iglesia internacional sino de la tarea ministerial de un nativo colombiano como es Luis Eduardo Moreno y su esposa María Luisa Piraquive, esta pareja, sobre todo Luis Eduardo, había sido rechazado como predicador en varias iglesias establecidas y frente a estas condiciones decide fundar junto a su esposa su propia iglesia, surgiendo así la IDJMI en el año de 1972 (Reyes 2010, 183-184).

El tercer grupo de iglesias que se analizan en este trabajo son dos mega iglesias locales fundadas en Bogotá, pero con proyección de expansión nacional e internacional como son la Misión Carismática Internacional (MCI) y la Iglesia Cristiana el lugar de Su Presencia. La característica de estas iglesias, y a diferencia de los dos grupos señalados anteriormente, es que estas congregaciones responden exclusivamente a la figura carismática de sus pastores principales que a la vez son los directores generales de estas iglesias. La MCI es una iglesia fundada por el pastor Cesar Castellanos en 1983, quien junto con su esposa Emma Claudia Castellanos dieron origen a lo que ellos denominaron como visión G12, que no es otra cosa más que la estrategia de crecimiento que utiliza esta iglesia, la cual les ha dado muy buenos resultados, tanto así que se ha convertido en un producto de exportación para otras iglesias alrededor del mundo. Por otra parte, la Iglesia Cristiana el Lugar de Su Presencia, fue fundada por el pastor Andrés Corson en el año de 1993, esta iglesia se inspiró en el trabajo que venía realizando la MCI, de quienes adoptaron la estructura base y luego la modificaron de acuerdo a sus intereses particulares, pero en todo caso, y al igual que en MCI, obtuvieron muy buenos resultados en cuanto a



FLACSO 2022

crecimiento numérico de feligreses se refiere, convirtiéndose en una iglesia referente en Colombia y América Latina.

Crecimiento y organización

Se podría llegar a intuir que las iglesias denominacionales internacionales son las que poseen un mayor crecimiento y mejor organización, principalmente porque tienen el respaldo de una estructura gigantesca con presencia mundial detrás de ellos. Sin embargo, ocurre todo lo contrario. En Colombia, las iglesias denominacionales internacionales, entre el grupo de iglesias que estamos estudiando, son las que menos feligreses congregan. Las Asambleas de Dios, con información para el año 2022 señala que poseen 1204 iglesias en el territorio colombiano con la afiliación de 1356 ministros y una feligresía de 356.398 creyentes, por el contrario, la Iglesia de Dios con información hasta el año 2020 poseen 128 iglesias operando con una membresía estable de 10300 personas, pero con una proyección a 10 años que busca duplicar el número de iglesias y feligresía.

Las iglesias mencionadas no poseen autonomía en su funcionamiento, sino que sus planes de evangelización y su estructura organizativa debe vincularse con los planes y estrategias desarrollados por las iglesias internacionales. Operan como grandes multinacionales y poseen una estructura burocrática muy compleja, lo que hace que los procesos sean complejos y la implementación de nuevos planes o proyectos deben atravesar por la aprobación y supervisión de los jefes inmediatos, haciendo que la tarea evangelística se torne compleja, pues la aprobación de planes y presupuestos no se realizan exclusivamente en las oficinas nacionales, sino que deben llegar hasta las supervisiones continentales o mundiales dependiendo del tipo de proyecto emprendido y el presupuesto necesitado, pues el dinero que se recauda en las iglesias locales, no es administrado directamente por ellos, sino que son enviados hasta las oficinas mundiales y



FLACSO 2022

luego retornan a la iglesia local. Esto va a ser una diferencia sustancial con las iglesias denominacionales y mega iglesias locales.

Las iglesias pentecostales nacionales han tenido un crecimiento sostenido bastante significativo. Para el año 2021 la IPUC señalaba poseer 4917 iglesias plantadas en todo el territorio nacional, contando con una feligresía cercana a los 2 millones de creyentes. La IDJMI señala poseer más de 1000 iglesias plantadas y alrededor de 2.5 millones de miembros. Se piensa que el crecimiento que han tenido estas congregaciones es debido a que sus directivos y estructura organizativa en sus inicios no se encontraba tan burocratizada, como sí ocurría con las iglesias denominacionales internacionales. Este hecho fue beneficioso porque les permitió diseñar sus propios planes y proyectos evangelísticos, dando como resultado que los tiempos de espera para la organización, autorización e implementación de proyectos o planes específicos en los territorios sean mucho más ágiles, y en algunos casos, los pastores e iglesias gozaban de amplia autonomía, hecho que les permitió ganar adeptos con mayor facilidad y rapidez.

Las dos mega iglesias son un caso particular, pues en sus iglesias matrices la MCI señala poseer una feligresía superior a los 30.000 miembros y la iglesia Su Presencia alrededor de 24.000 miembros. Sin embargo, este número responde únicamente a las iglesias centrales en la ciudad de Bogotá; es necesario señalar que estas iglesias han fundado congregaciones en otras ciudades de Colombia y el mundo, donde las directrices y pastores fundadores para esas iglesias salen desde la iglesia central, pues el objetivo es establecer iglesias réplicas, por lo tanto, todas estas iglesias se encuentran subordinadas a la iglesia matriz de Bogotá. Se debe señalar que estas iglesias poseen el objetivo de convertirse en congregaciones multitudinarias, una iglesia pequeña dentro de esta estructura de mega iglesias es de alrededor de 1000 personas, pero su objetivo es llegar a convertirse en mega iglesia. Esto es algo a lo que no aspiran las iglesias denominacionales internacionales o nacionales.



FLACSO 2022

Las mega iglesias no poseen una estructura burocrática tan compleja como sí lo poseen las iglesias denominacionales nacionales e internacionales, con cuerpos administrativos, supervisores nacionales o territoriales etc. Las mega iglesias son principalmente estructuras familiares, por lo tanto, quien toma las decisiones es el pastor principal, que opera como líder carismático. Esto ocurre así porque el pastor principal es quien señala poseer la visión dada por Dios, por lo tanto, las decisiones parten desde el pastor y su familia. Esto no quiere decir que el pastor sea quien ejecute todos los proyectos, es todo lo contrario, estas iglesias poseen equipos ejecutores altamente eficientes y capacitados que se encargan de plasmar los diferentes proyectos realizados en diferentes áreas. En todo caso, la estructura burocrática es mucho más ligera, lo que permite al pastor principal no tener que negociar o llegar a acuerdos con otros líderes, sino que es él y máximo su familia o círculo cercano, quienes deciden qué hacer y que no. Se debe señalar que en estas iglesias las familias: esposa, hijos, yernos, nietos, etc. todos operan dentro de la estructura eclesial poseyendo una autoridad dada por el nombre familiar, siendo un hecho mucho más visible en MCI que en Su presencia.

Proyectos para eclesiales

Podría llegar a pensarse que el trabajo de estas organizaciones religiosas se centra exclusivamente en el trabajo de la iglesia, entendiéndose evangelizar y preparar los rituales que se ofertan los diferentes días de la semana. Sin embargo, el trabajo va más allá, pues los tres grupos de iglesias analizados han logrado desarrollar proyectos para eclesiales con la finalidad de atraer a nuevos feligreses. La ayuda social es un tipo de proyecto transversal a todas las iglesias analizadas, en alguna medida todas estas iglesias poseen programas para ayudar a los menos favorecidos de la sociedad, la diferencia va a radicar en la aplicación, el tipo de proyecto, la población



FLACSO 2022

alcanzada y el impacto real que tienen estos proyectos, generalmente se lo hace a través de fundaciones propias o en asociación con ONGs cristianas internacionales. Este es un mundo complejo dentro de las seis iglesias analizadas pero que al desentrañarlo permitirá comprender y dar respuesta al objetivo número dos de la presente investigación.

Otro tipo de proyectos paralelos a las iglesias estudiadas son la posesión de medios de comunicación masiva, radio y televisión convencional, así como radio y televisión digital online, junto con el uso masivo de la gran mayoría de plataformas digitales y redes sociales existentes al momento, lo cual cobró mucha fuerza a partir de las condiciones vividas por la pandemia del COVID 19. Sin embargo, el uso y profesionalismo con el que se usan los medios de comunicación no es homogéneo entre estas iglesias. Las iglesias denominacionales internacionales no poseen canales de televisión o radio convencional, pero las iglesias denominacionales nacionales y mega iglesias si los poseen. Asambleas de Dios posee radio y TV online las 24 horas del día, pero Iglesia de Dios lo único que posee son páginas de Facebook o YouTube, a través de los cuales transmitían en vivo sus rituales religiosos durante el tiempo que las reuniones presenciales fueron suspendidas. Las iglesias denominacionales nacionales y mega iglesias hacen un fuerte uso de los medios de comunicación masiva convencional y online. Sin embargo, el uso de redes sociales y plataformas digitales es mucho más intencionado y planificado en las mega iglesias. Analizar este punto es importante, porque los medios de comunicación son utilizados de acuerdo al publico objetivo que tienen estas iglesias, confirmando que existe una planificación sistemática e intencionada detrás de estos proyectos.

La participación política es otro de los proyectos para eclesiásticos que poseen estas congregaciones, y nuevamente, es posible observar una sustancial diferencia entre las iglesias analizadas. Las iglesias denominacionales internacionales no poseen una postura oficial frente a



FLACSO 2022

diferentes temas políticos, generalmente se mantienen al margen y no apoyan públicamente a ningún candidato en tiempos electorales. Las dos iglesias denominacionales nacionales en este punto poseen una sustancial diferencia entre ellas. Por muchos años la IPUC no se involucraba en temas político electorales, sobre todo antes de la década de los 90, y tampoco permitía la participación de sus pastores y líderes en estos procesos, sin embargo, esto ha cambiado en las últimas décadas. Por otra parte, la IDMJI da el salto a la política electoral de la mano de María Luisa Piraquive, esposa del fundador de esta iglesia, fundando el partido político Movimiento Independiente de Renovación Absoluta (MIRA). En las últimas décadas las iglesias que mayor visibilidad política han tenido han sido las mega iglesias, entre otras cosas, por el poder mediático de sus pastores, sobre todo los pastores de MCI. La iglesia MCI es la que más activamente ha participado en estos procesos, y lo ha hecho de forma sostenida desde la década de los 90, primero con un partido propio, el Partido Nacional Cristiano, y posteriormente bajo el auspicio de diversos partidos políticos. Desde la década de los 90, la MCI ha participado constantemente en las contiendas políticas con diferentes candidatos y a diferentes dignidades nacionales y locales.

Diversidad de la oferta religiosa

Las seis iglesias analizadas ofertan diferentes servicios y rituales religiosos. Todas las iglesias analizadas coinciden en que los servicios religiosos que ofertan tienen como principal objetivo la evangelización y, por lo tanto, el atraer a nuevos feligreses. Sin embargo, la forma en la que estos servicios se ofertan varía de una iglesia a otra, inclusive dentro del mismo tipo de iglesia analizada, evidenciándose una competencia entre los diferentes bienes de salvación ofertados desde estas congregaciones.



FLACSO 2022

Las iglesias denominacionales internacionales poseen la libertad de ofertar diferentes bienes de salvación siempre y cuando estos estén en concordancia con las directrices, reglamentos y manuales doctrinales provistos desde las iglesias centrales de Estados Unidos. Generalmente, desde las oficinas internacionales se diseñan planes de evangelización y discipulado para niños, adolescentes, jóvenes, hombres y mujeres adultos, estas son guías o directrices que los pastores deben implementar en sus iglesias. Usualmente, se trata de directrices, no necesariamente deben cumplirse a cabalidad, pero eso no significa que los pastores tengan libertad total para implementar diversos proyectos. Algo similar ocurre con las iglesias denominacionales nacionales, pues desde las oficinas nacionales también se elaboran guías de apoyo para los pastores que se encuentran en los diversos territorios. La diferencia entre estas dos iglesias es que los proyectos o guías elaborados por las iglesias denominacionales nacionales tienen la ventaja de estar basados en la realidad concreta de un solo país, en este caso Colombia, lo cual es una ventaja considerable, pues considera el contexto particular del país. Por el contrario, los planes de las iglesias denominacionales internacionales se aplican de forma global, dependiendo del proyecto puede ser un plan para las iglesias de todo el mundo o de una región específica como América Latina o Sudamérica.

La oferta religiosa, o bienes de salvación, ofertados por las mega iglesias MCI y Su Presencia, son las que mayor interés han despertado en mí. La diversidad de productos religiosos que se ofertan desde estas iglesias es impresionante, además de estar muy bien diseñados, son perfectamente direccionados hacia un público específico. Nada está suelto o es improvisado en estas iglesias. Los proyectos, programas y eventos que serán ofertados como bienes de salvación, tienen como mínimo un año de planificación y una serie de personas encargadas de planificarlos, implementarlos y evaluarlos. Estas iglesias son interesantes, pues evidencian la profesionalización que han alcanzado los proveedores de



FLACSO 2022

bienes de salvación. Este hecho es lo que les ha permitido convertirse en el centro de atención del mundo religioso evangélico pentecostal, convirtiéndose en un ejemplo a seguir para iglesias de menor tamaño. La diversidad de bienes de salvación ofertados permite llegar con éxito a diferentes grupos etarios, que van desde bebés de 18 meses en adelante, hasta adultos mayores.

Confesiones de fe y estructuras doctrinales

El tema más amplio y complejo de procesar será el de semejanzas y diferencias en cuanto a aspectos doctrinales. En este punto, ninguna de las seis iglesias analizadas es igual la una a la otra, inclusive dentro de los tipos seleccionados, hecho que complejiza su categorización. Sin embargo, existen algunos puntos en los que coinciden; por ejemplo, la unción del Espíritu Santo con la evidencia visible de hablar en lenguas, la Biblia como palabra de Dios y guía del comportamiento humano, o la supremacía de Dios por sobre todas las cosas, son algunas concordancias encontradas. Pero estos puntos son una generalidad, cuando se comienza a ahondar en temas específicos como, por ejemplo, si su Dios es un Dios único o un Dios que opera en tres personas y tiempos diferentes, van a existir diferentes posturas, es más, inclusive al interior de la misma estructura denominacional se pueden encontrar diferentes postulados o creencias al respecto, sobre todo entre la feligresía.

El análisis de los aspectos doctrinales es de suma importancia para este trabajo, porque permitirán dar respuesta a los objetivos tres y cuatro de esta investigación. Se piensa que los aspectos doctrinales son determinantes al momento que estas iglesias toman una postura particular, sobre todo en los aspectos político electorales y morales. Esto nos permite señalar que estos posicionamientos no son arbitrarios o sin un discernimiento previo, más bien, esto nos permite observar que cuando estas iglesias toman una postura



FLACSO 2022

determinada lo hacen de forma racional, sustentando su decisión a partir de la forma como su religión los ha constituido como sujetos y cómo estos han llegado a entender a su Dios.

Iglesias pentecostales en el Perú

Las seis iglesias estudiadas en el Perú se autodefinen como pentecostales, lo cual podría llevarnos a pensar que existe una homogeneidad entre ellas. Sin embargo, este trabajo busca centrarse en los procesos de semejanzas y diferencias que es posible encontrar entre las iglesias analizadas, pues a pesar de la autodefinición de pentecostales, en ningún sentido se puede hablar de una homogeneidad entre estas iglesias. Por lo tanto, en esta sección se buscará evidenciar las características que separan una iglesia de la otra, pero también aquellas condiciones que comparten.

Una de las primeras diferencias que se puede evidenciar entre las iglesias estudiadas, es la fecha de asentamiento en el Perú. Asambleas de Dios llega en 1908, Iglesia de Dios en 1952, La Iglesia Evangélica Pentecostal del Perú (IEPP) 1949, La iglesia Pentecostal Unida del Perú 1962 y la Comunidad Cristiana Agua viva se funda en 1985.

Particularmente en Perú, la fecha de llegada es de suma importancia, esto debido al amplio crecimiento que ha experimentado las Asambleas de Dios, la cual posee alrededor de 6000 iglesias en todo el territorio nacional, lo cual contrasta con las 400 iglesias que posee Iglesia de Dios, marcando una diferencia sustancial en cuanto a número de congregaciones, hecho que me llamó la atención de manera significativa.

Asambleas de Dios e Iglesia de Dios son dos organizaciones pentecostales que tienen sus orígenes en EEUU, son iglesias jerárquicas donde los misioneros norteamericanos jugaron un rol significativo. Sin embargo, la diferencia sustancial va a radicar en que Asambleas de Dios hace varias



FLACSO 2022

décadas posee una administración autónoma, regida principalmente por pastores locales. En esta iglesia existe un respeto hacia los misioneros norteamericanos, sobre todo hacia los fundadores y sus familias, pero las decisiones de la administración eclesial son tomadas por la directiva nacional, sin interferencia de la iglesia internacional. Por el contrario, Iglesia de Dios, a pesar de poseer una supervisión Nacional, se encuentra supeditada y debe rendir cuentas al supervisor regional, quien a su vez rinde cuentas al supervisor de América Latina, que es quien debe rendir informes a los directivos de la iglesia mundial en Cleveland Tennessee, lo cual le deja a la iglesia local un margen de maniobra y actuación independiente muy limitado, algo parecido a lo que ya se pudo evidenciar con esta iglesia en Colombia.

El crecimiento de Asambleas de Dios y su importancia en el mundo evangélico pentecostal peruano se debe al énfasis que ha colocado esta iglesia en las misiones, es más, esta iglesia se autodefine como una iglesia misionera. En todas las congregaciones que fueron visitadas en las diferentes ciudades de Perú, se pudo constatar este hecho.

Cada una de las iglesias, por más pequeña que fuera tenía una misión, es decir, una nueva iglesia que estaban aperturando. Estas nuevas iglesias o misiones podían ser en la misma ciudad, en un sector aledaño o alejado, pero también en otras ciudades e inclusive en otros países, Es decir, las iglesias recolectaban dinero (ofrendas) para misioneros que estaban evangelizando en otros países, pero que habían salido de las propias congregaciones.

Asambleas de Dios también es importante porque de esta se desprende la Iglesia Evangélica Pentecostal del Perú. A mediados del siglo XX existieron varias discrepancias en torno a ámbitos teológicos, doctrinarios y sobre todo administrativos que llevaron a un grupo de personas a fundar la iglesia Nacional IEPP. Sería erróneo señalar, como enfáticamente



FLACSO 2022

señalaron varios pastores durante las entrevistas realizadas, que existe una rivalidad entre estas dos iglesias. Es todo lo contrario, a pesar de tener discrepancias, existe una ayuda mutua entre las instituciones, pero también entre pastores, los cuales generalmente trabajan en conjunto en los cuerpos de pastores locales en las respectivas ciudades. También la IEPP generalmente educa a sus pastores en los seminarios teológicos que posee Asambleas de Dios, por lo tanto, es posible evidenciar cierta línea teológica continua entre estas dos congregaciones. Sin embargo, el punto de mayor trascendencia es su interés por la evangelización, algo que es transversal a todas las iglesias pentecostales, pero que en estas dos congregaciones se lo pudo evidenciar con mayor fortaleza.

La iglesia Pentecostal Unida del Perú es un caso particular, pues esta iglesia no es local, aún posee una afiliación con la Iglesia Pentecostal Unida Internacional, marcando una distancia con el proceso realizado en Colombia por parte de la Iglesia Pentecostal Unida de Colombia. Nuevamente se pudo evidenciar que las iglesias pentecostales que mantienen lazos administrativos ligados a iglesias internacionales son las que menor crecimiento experimentan, lo cual podría ser atribuido a la pesada carga burocrática que deben tolerar.

Finalmente, la iglesia Comunidad Cristiana Agua Viva, que es de las últimas iglesias en fundarse y que es considerada una mega iglesia, con congregaciones en varias ciudades del país experimenta un crecimiento parecido al de las mega iglesias colombianas, sobre todo con Misión Carismática Internacional (MCI). Esta es una congregación que posee una liturgia góspel, con fuerte énfasis en la prosperidad económica y ha sido una de las congregaciones que mayor presencia ha tenido en los medios masivos por su posicionamiento en contra del aborto, impulsando la campaña Con Mis Hijos No Te Metas. También es importante esta iglesia porque ha servido de plataforma para varios políticos locales. Evidenciándose nuevamente, que estas mega iglesias son las que poseen



FLACSO 2022

un posicionamiento político mucho más visible frente a la opinión pública, pero de ninguna manera representan el pensamiento de todo el mundo evangélico pentecostal. Es más, se pudo evidenciar y constatar con varias entrevistas, que debido a su posicionamiento político y al apoyo de varios candidatos político, particularmente Keiko Fujimori durante las últimas elecciones presidenciales, ha servido como detonante para que pierdan a un considerable número de feligreses, llegándose a evidenciar que los creyentes evangélicos no necesariamente obedecen ciegamente las directrices de sus pastores, como una parte de la literatura ha asegurado con respecto a la obediencia del feligrés evangélico hacia la autoridad del pastor.

Crecimiento y organización

Como en el resto de América Latina, el crecimiento sostenido de las iglesias evangélicas pentecostales estudiadas en el Perú, se da a partir de la década de los 70. Sin embargo, es importante mencionar que las iglesias que se asentaron a comienzos del siglo XX, como Asambleas de Dios, pudieron crecer de mejor manera debido a las redes y contactos que lograron realizar, sobre todo en el interior del país.

El crecimiento del pentecostalismo en el Perú se lo puede observar en dos momentos diferentes. El primero tiene que ver con el crecimiento de esta nueva expresión religiosa en el interior, sobre todo en la sierra y principalmente en la sierra norte del Perú, esto debido a que uno de los primeros lugares en los que se asentó el pentecostalismo fue en la región en Ancash. En esta zona hubo una resistencia muy fuerte y confrontaciones con el catolicismo, pero debido al importante trabajo social y la ayuda que proveían las iglesias pentecostales en cuanto a educación y salud, hizo que las personas se vieran atraídas por esta expresión religiosa. Asambleas de Dios, penetró fuertemente en toda la sierra norte, pues la relación con los



FLACSO 2022

misioneros norteamericanos permitió que una importante cantidad de recursos económicos fluyera hacia la serranía peruana, región que evidenciaba una profunda desatención estatal. Proyectos de riego, de atención médica y educacional, sobre todo dirigida hacia los niños, sirvió para atraer a familias enteras a esta nueva expresión religiosa.

Las otras expresiones pentecostales, sobre todo la IEPP y la Iglesia de Dios, también tienen una presencia importante en la sierra norte peruana, los proyectos sociales son similares. De acuerdo a varias entrevistas realizadas, se pudo constatar que este bien de salvación, es decir, los programas sociales, fue muy bien recibido por los pobladores de este sector y fue la principal herramienta para disputar la feligresía a la iglesia católica.

El segundo momento del crecimiento de las iglesias evangélicas pentecostales tiene que ver con el crecimiento de esta expresión religiosa en las grandes ciudades. El crecimiento en las ciudades, sobre todo de la costa peruana, responde a dos fenómenos particulares. El primero está relacionado con los procesos de modernización que se comenzaron a implementar a comienzos de los años 50, lo que motivó una importante migración interna desde los campos a la ciudad, este proceso se vivió con ciertas diferencias en prácticamente toda América Latina. El segundo momento, es un fenómeno particular de Perú y con el cual coincidían prácticamente todos los pastores entrevistados, el cual tiene que ver con las migraciones forzadas que se realizaron en los años 80 debido al terrorismo que se vivía en la sierra peruana, donde el trabajo agrícola, la principal actividad económica de esta zona y por ende el principal medio de subsistencia, se vio muy afectado, debido a la toma de posesiones de las chacras por parte de los grupos terroristas que generalmente buscaban nuevas tierras para la plantación de coca. Este fenómeno hizo que muchas familias se muden las ciudades en busca de mejores oportunidades. Ciudades como Trujillo, Lima, Ica o Arequipa vivieron este fenómeno.



FLACSO 2022

Esto hizo, que las iglesias pentecostales cuenten con nuevas poblaciones en los sectores populares con quienes tendrían un trabajo sostenido.

La imagen de los pastores en los sectores populares de las principales ciudades es ampliamente respetada. Generalmente los pastores vivían en los mismos sectores en los que estaban asentadas sus iglesias, lo que hacía que tuvieran un conocimiento significativo de las necesidades de las poblaciones, con lo cual, los proyectos de ayuda social que implementaban era significativos. Estos proyectos mejoraban la vida de la comunidad, pero también su propia vida y la de sus familias. Se pudo evidenciar en varias entrevistas las necesidades materiales a la que los pastores sometían a sus propias familias con la intención de continuar ejerciendo su vocación. También, se pudo evidenciar que varios pastores, tuvieron que tener trabajos paralelos al de pastor para poder sostener económicamente a sus familias. Por lo tanto, la idea del pastor que se enriquece con los recursos de la iglesia es un prejuicio que en el trabajo realizado no se lo pudo corroborar, sobre todo en las pequeñas iglesias ubicadas en los sectores populares. Más bien, la solidaridad de estos pastores y sus comunidades es una de las fortalezas de estas iglesias y es un punto que debe ser desarrollado en este trabajo, sobre todo porque algo parecido, pero en diferentes contextos, fue evidenciado en Colombia durante el trabajo realizado en ese país y que también permite explicar el crecimiento de estas expresiones religiosas.

Otro de los ejes analíticos que deberá ser integrado en este trabajo, como una de las explicaciones para el crecimiento de estas iglesias, es la noción de familiaridad y apoyo mutuo que reciben los sujetos al interior de las comunidades de fe. No le había prestado particular atención a este tema, pero mi llegada a Lima coincidió con el festejo del día de las madres, segundo domingo de mayo, y pude evidenciar en todas las iglesias que visité ese domingo, cinco en total, que parte central de la liturgia fue



FLACSO 2022

festejar a las madres; cantos, teatros, regalos y comidas comunitarias formaban parte del festejo.

Luego al conversar con uno de los historiadores más importantes de pentecostalismo en Perú, quien se pertenece a una de las familias históricas de la Iglesia de Dios y también se identifica como GLBTI, me supo indicar que uno de los aspectos que más le costó de su autoidentificación sexual, fue perder la familiaridad de la iglesia y los círculos de apoyo que ahí se construyen, es por eso que él decidió fundar una comunidad GLBTI cristiana en Lima. El testimonio de esta persona, junto con el festejo del día de la madre, del que participé en todas las comunidades de fe que visité ese día, me permitió darme cuenta de los fuertes lazos de solidaridad y hermandad que se construyen en estas iglesias pequeñas, no así en las mega iglesias que son más individualistas.

Lo señalado me llevó a reflexionar que no solo son las profundas prácticas espirituales y místicas que se viven al interior de estas iglesias las que permiten su crecimiento y el arraigamiento de los sujetos a estas comunidades de fe; sino también los lazos afectivos que ahí se tejen, de esto da cuenta mucha de la literatura estudiada, pero la novedad podría estar, que el no apoyar las agendas políticas que se promueven desde estas iglesias podría significar el rechazo de la congregación, y por lo tanto, la pérdida de la comunidad eclesial. De acuerdo con el hermano GLBTI, quien me supo señalar que ese vacío no lo pudo llenar con ningún otro espacio de socialización, lo cual le generó un sentimiento de luto permanente por la pérdida de su comunidad eclesial, la cual por su tradición religiosa consideraba a la identificación homosexual como un pecado, por lo cual tuvo que salir de esa iglesia. Este mismo sentimiento lo experimentaron varios de los sujetos que se congregan en la comunidad cristiana GLBTI que también pude visitar, sin embargo, el análisis de esa comunidad específica sobrepasa los límites de esta investigación, pero de



FLACSO 2022

ahí se pueden abrir varias investigaciones específicas muy interesantes y reveladoras sobre las relaciones género e iglesia.

Proyectos para eclesiales

Todas las iglesias estudiadas poseen diferentes proyectos para eclesiales, es decir, actividades que trascienden los márgenes de los rituales religiosos. Los proyectos identificados son múltiples, hogares para niños, escuelas, centros de salud, proyectos de trabajo artesanal y comunitario, asociaciones de comerciantes, proyectos agrícolas, programas de atención a familias migrantes, entre otros, son parte de los trabajos evidenciados que poseen las diferentes iglesias analizadas. Estas iglesias consideran que parte del trabajo cristiano es ayudar a los menos favorecidos. Esto mismo se pudo identificar en las iglesias estudiadas en Bogotá, por lo tanto, se identificó una clara semejanza y regularidad entre las iglesias de los dos países estudiados en este trabajo. Las condiciones específicas podrían variar, esto debido a los procesos históricos y particulares que han marcado a cada uno de los países, sin embargo, lo que es claro es la decisión política de estas iglesias de afectar y apoyar a aquellas poblaciones que inclusive podrían estar invisibilizadas para los Estados nacionales; lo cual da cuenta de la importancia que tienen los menos favorecidos en el ámbito político social y económico para las iglesias estudiadas.

Este eje analítico deberá ser correctamente elaborado para poder dar cuenta de la complejidad del tema, pues dependiendo del sector y la región, los proyectos y el trabajo de apoyo comunitario va a ir adquiriendo características específicas, por lo tanto el modelo de análisis deberá permitir dar cuenta de esta variedad y cómo esos trabajos con la comunidad es un trabajo que fortalece los lazos sociales entre la iglesia, los creyentes, las fundaciones patrocinadoras, los nuevos feligreses y la comunidad como tal, pues se pudo evidenciar en varias congregaciones que hay un trabajo



FLACSO 2022

desde las iglesias con los gobiernos locales para afectar problemáticas específicas pero sin esperar ninguna retribución particular, el desafío será evidenciar y dar cuenta de toda esa complejidad ya en el análisis específico de este aspecto.

Confesiones de fe y estructuras doctrinales

La teoría de la experiencia vivida permite identificar cómo los sujetos creyentes logran interiorizar las confesiones de fe y las estructuras doctrinales específicas de las congregaciones religiosas estudiadas en este trabajo. Las confesiones de fe y las estructuras doctrinales podrían parecer que operan de forma vertical y autoritaria, y hay muchas razones para creer que es así. Sin embargo, se debe considerar el factor de la experiencia religiosa vivida en estas comunidades de fe. Esta vertiente, a pesar de que existen varios trabajos al respecto sobre pentecostalismo, no ha sido ampliamente estudiada en la sociología, la mayoría de trabajos se encuentran en la antropología, pero considero que podría contribuir significativamente en el ámbito sociológico para poder comprender los aspectos de la política electoral y el posicionamiento particular que poseen al respecto las instituciones religiosas, los pastores y los feligreses.

Al igual que ocurrió en Colombia, el posicionamiento político electoral, tanto a través de la presentación de candidatos particulares provenientes desde las filas de la iglesia, así como el apoyo abierto desde los pulpitos, es posible de identificar únicamente en las mega iglesias, las mismas que a través de todos sus medios de difusión y debido al alto impacto mediático que poseen, logran posicionar sus preferencias particulares como si fueran de todo el espectro pentecostal, pero de ninguna manera el posicionamiento político de las mega iglesias pentecostales debe considerarse como el posicionamiento del todo el espectro evangélico pentecostal. Se pudo evidenciar, que todas las iglesias, de las cuatro denominaciones estudiadas



FLACSO 2022

y que no son mega iglesias, se mantienen al margen de la política electoral, es decir no facilitan sus pulpitos para ningún tipo de actividad proselitista. Al igual que ocurre en Colombia, los pastores y las iglesias están conscientes que el posicionamiento político público de varios pastores ha desprestigiado al mundo evangélico pentecostal, razón por la cual los pastores buscan mantenerse al margen de actividades proselitistas, esto a pesar de que en cada campaña electoral reciben un sin número de ofertas de diferentes candidatos para lograr conseguir su apoyo público. Sin embargo, todos los pastores entrevistados supieron manifestar que ellos no apoyan públicamente a ningún candidato y eso ha hecho que su trabajo en la comunidad sea aún más respetado.

Se pudo conocer, a través de varias entrevistas, que las mega iglesias, que han apoyado abiertamente a candidatos particulares, al día de hoy están recibiendo una suerte de castigo por parte de la feligresía, quienes han dejado estas iglesias por no compartir los posicionamientos políticos particulares de estas congregaciones. Este punto deberá ser analizado con profundidad, sobre todo evidenciar el posicionamiento de los feligreses que no comparten la noción de que los pastores insten a votar a los feligreses por un candidato particular.

En lo señalado interviene la experiencia vivida, pues esta teoría permitirá explicar como la experiencia particular del creyente puede llevarlos a aceptar sin cuestionamientos las directrices de los pastores, lo cual es evidente en los feligreses que aún permanecen en las filas de las mega iglesias. Pero también, la experiencia vivida por los creyentes puede entenderse como un aspecto liberador en la cual el creyente adquiere autonomía para pensar y tomar un posicionamiento particular, pues pueden entender a Dios como liberador de todo tipo de atadura o subyugación, en ese sentido, la idea de rendir cuentas únicamente a Dios los llevaría a tomar posturas políticas muy marcadas, las cuales inclusive podrían ir en contra de las directrices doctrinales de la propia iglesia, es decir, la experiencia



FLACSO 2022

vivida podría ser opresora o autoritaria desde los líderes a los feligreses, pero se pudo encontrar casos de pastores y creyentes, tanto en Colombia como en Perú, que ven al cristianismo como liberador y como la razón a través de la cual pueden obrar con total libertad, siempre y cuando ellos estén convencidos que con su actuar y proceder están agradando a su Dios, aun si ese actuar significa ir en contra de lo estipulado por la institución religiosa.

Este mismo punto permite evidenciar aquellas comunidades y pastores que apoyan abiertamente el aborto o la ampliación de derechos de las comunidades GLBTI+, las cuales se encontraron tanto en Colombia como en Perú, de manera muy reducida, pero existen inclusive al interior de las instituciones religiosas estudiadas. La experiencia religiosa de los pentecostalismos es diversa y nunca es homogénea o estructurada, es decir, no posee un ritual establecido, sino que siempre son dinámicos y cambiantes y eso hace que sus posicionamientos políticos también los sean, por lo tanto, se considera que la experiencia religiosa permite explicar toda esta diversidad en los tres aspectos que interesan en esta investigación.

Referencias bibliográficas

Actualidad. Actualidad. Noticias y análisis de la vida de la Iglesia. 03 de 09 de 2017. <https://fsspx.news/es/news-events/news/estad%C3%ADsticas-de-la-iglesia-cat%C3%B3lica-en-colombia-31809> (último acceso: 26 de 08 de 2020).

Alzate, Mary, y Gerardo Romo. «La agenda pública en sus teorías y aproximaciones metodológicas. Una clasificación alternativa.» *Enfoques*, Vol. XV, No. 26, 2017: 13-35.



FLACSO 2022

Amat y León, Oscar, y José Luis Pérez Guadalupe. «Perú: los "Evangélicos políticos" y la conquista del poder.» En *Evangélicos y poder en América Latina*, de José Luis Pérez Guadalupe y Sebastian Grundberger, 405-430. Lima: Instituto de Estudios Social Cristianos y Konrad Adenauer Stiftung, 2018.

Ammerman, Nancy. «Religious Identities and Religious Institutions.» En *Handbook of the Sociology of Religion*, de Michele Dillon, 207-224. Cambridge: Cambridge University Press, 2003.

Anderson, Allan. *El Pentecostalismo. El cristianismo carismático mundial*. Madrid: Akal, 2007.

Anderson, Allan, Michael Bergunder, André Droogers, y Cornelis Van der Lan. *Studying Global Pentecostalism. Theories and Methods*. Berkeley and Los Angeles: University of California Press, 2010.

Ariza, Marina. «Una mirada comparativa a la relación entre migración y mercados de trabajo femenino en el contexto de la globalización: El caso del servicio doméstico. Notas metodológicas.» En *Encuentros disciplinarios y debates metodológicos. La práctica de la investigación sobre migraciones y movilidades*, de Liliana Rivera Sánchez y Fernando Lozano Ascencio, 55-90. México: CRIM- UNAM y Miguel Ángel Porrúa, 2009.

Bastian, Jean Pierre. «De los protestantismos históricos a los pentecostalismos latinoamericanos: Un análisis de una mutación religiosa.» *Revista de Ciencias Sociales*, Num. 16, , 2006: 38-54.

Bastian, Jean Pierre. «De los protestantismos históricos a los pentecostalismos latinoamericanos: Análisis de una mutación religiosa.» *Revista de Ciencias Sociales*, Num 16, 2006: 38-54.



FLACSO 2022

- Bastian, Jean Pierre. «Los nuevos partidos políticos confesionales evangélicos y su relación con el Estado en América Latina.» *Estudios Sociológicos*, Vol. 17, No.49, enero-abril, 1999: 153-173.
- . Protestantismo y modernidad latinoamericana, historia de unas minorías religiosas activas en América Latina. México: Fondo de Cultura Económica, 1994.
- Bell, Catherine. *Ritual theory, ritual practice*. New York: Oxford University Press, 2009. Beltrán, William. «La teoría del mercado en el estudio de la pluralización religiosa.» *Revista Colombiana de Sociología*, Vol. 33, No. 2, julio-diciembre, 2010: 41-62.
- Beltrán, William. «Los Estudios Sociales del Pentecostalismo en Colombia: Estado de la Investigación.» En *Sociología del Pentecostalismo en América Latina*, de Miguel Angel Mansilla y Mariela Mosqueira, 334-368. Santiago: RIL Editores, 2020.
- Berger, Peter. *El dosel sagrado. Elementos para una sociología de la religión*. Buenos Aires: Amorrortu, 1969.
- . *El dosel sagrado. Elementos para una sociología de la religión*. Buenos Aires: Amorrortu, 1969.
- Bianchi, Susana. *Historia de las religiones en Argentina. Las minorías religiosas*. Buenos Aires: Sudamericana, 2004.
- Bonilla Castro, Elsy, y Penélope Rodríguez. *Más allá del dilema de los métodos: La investigación en ciencias sociales*. Bogotá: Editorial Norma, 1997.
- Bourdieu, Pierre. «Génesis y estructura del campo religioso.» *Relaciones. Estudios de historia y sociedad*, Vol. XXVII, Núm. 108, 2006: 29-83.



FLACSO 2022

- Bravo Vega, Fabián. «Diversificación en el pentecostalismo contemporáneo chileno: un estudio de caso en sectores de altos ingresos.» *Cultura y Religión*, Vol. X, No. 2, julio-diciembre, 2016: 80-104.
- Bucana, Juana. *La Iglesia evangélica en Colombia. Una historia*. Bogotá: Buena Semilla, 1995.
- Buxbaum, James M. *The Corporate Politea. A Conceptual Approach to Business, Government and Society*. Washington: University Press of America, 1981.
- Caïs, Jordi. *Cuadernos Metodológicos, Num.21: Metodología del análisis comparativo*. Madrid: Centro de Investigaciones Sociológicas, 2002.
- Carcelén Reluz, Carlos. «Lucha por la libertad religiosa. Primeras misiones pentecostales en el Perú: las Asambleas de Dios en Áncash, 1919 a 1927.» *Desde el Sur*, Vol. 4, Num. 1, 2013: 75-91.
- Carcelén Reluz, Carlos. «Lucha por la libertad religiosa. Primeras misiones pentecostales en el Perú: las Asambleas de Dios en Áncash, 1919 a 1927.» *Desde el Sur*, Volumen. 4, Num. 1, Lima, 2013: 75-91.
- Cepeda van Houten, Álvaro. *Clientelismo y fe: dinámicas políticas del pentecostalismo en Colombia*. Bogotá: Universidad de San Buenaventura, 2007.
- Coleman, Simon. «‘Right Now!’: Historiopraxy and the Embodiment of Charismatic.» *Ethnos*, Vol. 76, Num. 4, december, 2011: 426-447.
- Collier, David. «El método comparativo: dos décadas de cambio.» En *La comparación en Ciencias Sociales*, de Geovanni Sartori y Leonardo Morlino, 51-81. Madrid: Alianza Editorial, 1991.
- Comte, Augusto. *Discurso sobre el Espíritu positivo*. Madrid: Alianza Editorial, 2017.



FLACSO 2022

Corredor Martínez, Consuelo. «La modernización inconclusa.» En *Desarrollo económico y social en Colombia. Siglo XX*, de Gabriel. Ed Misas Arango, 15-37. Bogotá: Unibiblos y Universidad Nacional de Colombia, 2001.

DANE. «DANE; Información para todos.» 26 de 08 de 2020. <https://www.dane.gov.co/index.php/estadisticas-por-tema/demografia-y-poblacion/censo-nacional-de-poblacion-y-vivenda-2018/cuantos-somos> (último acceso: 26 de 08 de 2020).

Descartes, René. *Discurso del método para bien conducir la razón y buscar la verdad en las ciencias*. Madrid: Trotta, 2006.

Dominguez, Enrique, y Deborah Huntington. «The Salvation Brokers: Conservative Evangelicals in Central America.» *Nacla reports on the Americas*, Vol. XVIII, Num. 1, enero-febrero, 1984: 1-36.

Droogers, André, y Frans Kamsteeg. *Algo más que opio. Una lectura antropológica del pentecostalismo latinoamericano y caribeño*. San Jose: Del, 1991.

Duque Daza, Javier. «Las comunidades religiosas protestantes y su tránsito hacia lo político-electoral en Colombia, 1990-2007.» *Revista Mexicana de Sociología*, Vol. 72, No. 1, enero-marzo, 2010: 73-111.

Durkheim, Émile. *Las formas elementales de la vida religiosa*. Madrid: Alianza Editorial, 2003.

Dussel, Enrique. «Religiosidad popular latinoamericana. Hipótesis fundamentales.» *Cristianismo y Sociedad*, Num. 88, 1986: 103-112.

Duverger, Maurice. *Introducción a la política*. París: Ariel, 1980.

Elder, Charles, y Cobb Roger. «Formación de la agenda. El caso de la política de los ancianos.» En *Problemas públicos y agenda de gobierno*, de Luis Aguilar, 77-104. México: Porrúa, 1993.



FLACSO 2022

Eliade, Mircea. *Mito y Realidad*. Chicago: Mandius, 1963.

Figueroa, Helwar. «Historiografía sobre el protestantismo en Colombia. Un estado del arte, 1940-2009.» *Anuario colombiano de historia social y de la cultura*, Vol. 37, No. 1, , 2010: 191-225.

Fonseca, Juan. «Los protestantes, el Estado y la legislación modernizadora en el Perú (1989-1930).» *Bira*, No. 30, Lima, 2003: 215-232.

Freston, Paul. *Evangelicals, and politics in Asia, Africa and Latin America*. New York: Cambridge University Press, 2001.

Frigerio, Alejandro, y Hilario Wynarczyk. «“Diversidad no es lo mismo que pluralismo: cambios en el campo religioso argentino (1985-2000) y lucha de los evangélicos por sus derechos religiosos.» *Sociedade e Estado. Dossie Diversidade Religiosa na América Latina Volumen 3 N° 2*, 2008: 227-260.

Galliano, Gabriel. «Pentecostalismo, pobreza urbana y relaciones sociales.» *Runa*, Num.XXI, 1994: 157-175.

González Calle, Jorge. «De los suburbios y los arrabales a las nuevas periferias urbanas en América Latina. La re-configuración de las periferias urbanas en Medellín (Colombia).» *Orda. L'Ordinaire de Amériques*, N. 207, 2007: 31-45.

González, Ana Cristina, y Laura Castro. «Colombia: Educación sexual, diversidad y paz: el entramado de la “ideología de género.» En *Develando la retórica del miedo de los fundamentalismos. La campaña “Con Mis Hijos No Te Metas” en Colombia, Ecuador y Perú.*, de Ana Cristina González Velez, Laura Castro, Cristina Burneo Salazar, Angélica Motta y Oscar Amat y Leon, 13-57. Lima: Centro de la Mujer Peruana Flora Tristán, 2018.



FLACSO 2022

- Gutiérrez, Tomás. Los evangélicos en Perú y América Latina: ensayos sobre su historia. Lima: Cehila y Archivo histórico del protestantismo latinoamericano, 1997.
- Hernández Sampieri, Roberto, Carlos Fernández, y Pilar Baptista. Metodología de la investigación. México: Mc Graw Hill, 2014.
- Husken, Ute, y Donna Seamone. «The Denial of Ritual and its Return-An Introduction.» Journal of ritual studies, Vol. 27, Num, 1, 2013: 1-9.
- Iannaccone, Laurence. «The consequences of religious market structure. Adam Smith and the economics of religión.» Rationality and Society, Vol. 3, No. 2, april, 1991: 156-177.
- Julcarima, Gerson. «Evangélicos y elecciones en el Perú 1979-2006.» En Políticas Divinas: Religión, diversidad y política en el Perú contemporáneo, de Fernando Armas, Carlos Aburto, Juan Fonseca y José Ragas, 387-410. Lima: Pontificia Universidad Católica del Perú Instituto Riva-Agüero, 2008.
- King, Gay, Robert Keohane, y Sidney Verba. Designing Social Inquiry, Scientific Inference in Qualitative Research. New Jersey: Princeton University Press, 1994.
- Knight, Alan. «¿Fue un éxito la revolución mexicana?» En México a la luz de sus revoluciones Vol 2, de Laura Rojas y Susan Deeds, 17-52. México: El Colegio de México, 2010.
- Krynska-Kaluzna, Magdalena. «La actividad misionera de unas misiones de fe entre los grupos indígenas de la región amazónica y los intereses políticos de los gobiernos latinoamericanos.» Anuario Latinoamericano Ciencias Políticas y relaciones internacionales Vol, 3, 2016: 71-87.
- Lalive d'Epinay, Christian. El refugio de la masas. Estudio sociológico del protestantismo chileno. . Santiago: Editorial del Pacífico, 1968.



FLACSO 2022

- Landman, Todd. Política comparada. Una introducción a su objeto y método de investigación. Madrid: Alianza Editorial, 2011.
- Lecaros, Veronique. La conversión al evangelismo. Lima: Fondo editorial de la Pontificia Universidad Católica del Perú, 2016.
- Levitsky, Steven, y María Victoria Murillo. «Construyendo instituciones sobre cimientos débiles: Lecciones desde América Latina.» *Politai*, Num 3 Vol 5, 2012: 17-44.
- Lijphart, Arend. «Comparative Politics and the Comparative Method.» *American Political Science Review*, Num. 65, Vol. 3, 1971: 682-693.
- Lindhardt, Martin. «Introducción.» En *Practicing the faith. The ritual life of Pentecostal- Charismatic Christians*, de Martin Lindhardt, 1-48. New York: Berghahn Books, 2011.
- Lowi, Theodore. *The end of liberalism*. New York: Norton, 1979.
- Lozano, Fabio. «Evangélicos y Pobreza. Reflexiones a partir del Estudio de la acción social de las iglesias evangélicas en Colombia.» En *¿El reino de Dios es de este mundo?: el papel ambiguo de las religiones en la lucha contra la pobreza*, de Genáro Zalpa y Hans Egil Offerdal, 253-274. Bogotá: CLACSO, 2008.
- Maguiña, Ernesto. «Esbozo de las migraciones internas en el siglo XX y primera década del siglo XXI y su relación con los modelos de desarrollo económico en el Perú.» *Anales Científicos*, Vol. 77, No. 1, 2016: 17-28.
- Mansilla, Miguel Ángel, Wilson Muñoz, y Carlos Piñores Rivera. «El postpentecostalismo. La concepción de los migrantes peruanos y bolivianos evangélicos (Quechuas y Aymaras) sobre el pentecostalismo chileno.» *Diálogo Andino*, No. 51, 2016: 81-91.



FLACSO 2022

- Mariz, Cecilia. «Pentecostalismo and confrontation with poverty in Brazil.»
En *In the Power of Spirit*, de Dennis Smith y Benjamin Gutierrez.
AIPRAL/CELEP, 1996.
- Marx, Karl. *Crítica a la crítica de la filosofía del derecho de Hegel*. Buenos Aires: Claridad, 1968.
- Matos Mar, José. *Las migraciones campesinas y el proceso de urbanización en el Perú*. Informe preparado para Unesco, Lima: Unesco, 1990.
- May, Ezer. «Los presbiterianos revolucionarios en Yucatán. Inserción social y participación política.» *Historia Mexicana*, Vol. LXVIII, No. 2, 2018: 557-610.
- McConnell, Grant. *Private Power and America Democracy*. New York: Knopf, 1966. McKechnie, Marian. *The Mexican Revolution and the national Presbyterian church of Mexico, 1910-1940*. Washington: The American University, tesis de doctorado en historia, 1970.
- Medina, Iván. «¿Cómo medir la influencia de los grupos de interés? (Propuesta desde el pluralismo, el elitismo y el nuevo institucionalismo).» *Institut de Ciències Polítiques i Socials, Working Papers No. 279*, 2009: 1-70.
- Míguez Bonino, José. *Rostros del protestantismo latinoamericano*. Buenos Aires: Nueva creación, 1995.
- Mori, Togo, y Óscar Uribe Villegas. «Las disfunciones de los rituales .» *Revista Mexicana de Sociología*, May - Aug., 1965, Vol. 27, No. 2 (May - Aug), 1965: 535-540.
- Motta, Angélica, y Oscar Amat y Leon. «Perú: "Ideología de género" fundamentalismos y retóricas del miedo.» En *Develando la retórica del miedo de los fundamentalismos. La campaña "Con Mis Hijos No Te Metas" en Colombia, Ecuador y Perú.*, de Ana Cristina González



FLACSO 2022

Velez, Laura Castro, Cristina Burneo Salazar, Angélica Motta y Oscar Amat y Leon, 93-139. Lima: Centro de la Mujer Peruana Flora Tristán, 2018.

Murillo, Idelfonso. «La religión antes y después de las independencias. ¿Fuente de unidad o conflicto?» Escritos, Vol. 19, No. 42, enero - junio, 2011: 53-77.

North, Douglas. Instituciones, cambio institucional y desempeño económico. México: Fondo de Cultura Económica, 1993.

Ordoñez, Francisco. Historia del cristianismo evangélico en Colombia. Armenia: Instituto Bíblico Bethel, 1956.

Otto, Rudolf. Lo santo. lo racional y lo irracional en la idea de Dios. Madrid: Alianza Editorial, 2005.

Parker, Cristián. Otra lógica en América Latina. Religión popular y modernización capitalista. Santiago: Fondo de Cultura Económica Chile, 1993.

Pereira Souza, Ana. «El Pentecostalismo: Nuevas formas de organización religiosa en los sectores populares. Origen, evolución y funciones en la sociedad colombiana 1960-1995.» Historia Crítica, No. 12, 1996: 43-67.

Pereira, Ana Mercedes. La pluralidad religiosa en Colombia, en Nueva historia de Colombia Vol. IX. Bogotá: Planeta, 1998.

Pérez Guadalupe, José Luis. «¿Políticos Evangélicos o Evangélicos políticos? Los nuevos modelos de conquista política de los evangélicos.» En Evangélicos y poder en América Latina, de José Luis Pérez Guadalupe y Sebastián Grundberger, 11-106. Lima: Instituto de Estudios Social Cristiano, 2018.

—. Entre Dios y el César: El impacto político de los evangélicos en el Perú y América Latina. Lima: Instituto de Estudios Social Cristianos, 2017.



FLACSO 2022

- Pérez Robles, Shirley. «Inmorales, injuriosos y subversivos: las letras durante la Hegemonía Conservadora 1886-1930.» *Historia y Sociedad*, No. 26, enero-julio, 2014: 181-208.
- Pew, Research Center. «Religión en América Latina. Cambio generalizado en una región históricamente católica.» Informe de afiliación religiosa, Washington, 2014.
- Pew, Research Center. *Religión en América Latina. Cambio generalizado en una región históricamente católica.* Pew-Templeton Global, Washington DC: PEW, 2014.
- Portes, Alejandro. «Instituciones y Desarrollo: Una revisión conceptual.» *Desarrollo Económico*, Vol. 46, No. 184, Enero-Marzo, 2007: 475-503.
- Przeworski, Adam, y Henry Teune. *The Logic of Comparative Social Inquiry.* New York: Wiley-Interscience, 1970.
- Ragin, Charles. *The Comparative Method: Moving beyond comparative qualitative and quantitative strategies.* California: University of California Press, 1987.
- Restrepo Uribe, Eugenio. *El protestantismo en Colombia.* Medellín: Arquidiócesis de Medellín, 1944.
- Robbins, Joel. «The Obvious Aspects of Penteconstalism. Ritual and pentecostal Globalization.» En *Practicing the faith. The ritual life of Pentecostal-Charismatic Christians*, de Martin Lindhardt, 49-67. New York: Berghahn Books, 2011.
- Rondón Palmera, César. «Pentecostalismo y minorías religiosas. Aportes a la sociología de la religión.» *Revista Colombiana de Sociología*, Num. 28, enero-junio, 2007: 95-113.



FLACSO 2022

- Sánchez Paredes, José. «El pentecostalismo en el Perú. Prácticas individuales y colectivas en la perspectiva de Max Weber.» *Debates en Sociología*, No. 30, 2005: 83-106.
- Sartori, Giovanni. «Concept misformation in comparative politics.» *The American Political Science Review* Num 64 (4), 1970: 1033-1053.
- Schäfer, Heinrich. «"¡Oh Señor de los cielos, danos poder en la tierra!" El fundamentalismo y los carismas: la reconquista del campo de acción en América Latina.» *Mesoamérica*, No. 33, junio, 1997: 125-146.
- Scharfenort, Birgit. «Más allá de lo sagrado y lo profano. Experiencia y lenguaje religioso .» *Universitas Philosophica*, Num. 37, Diciembre , 2001: 95-112.
- Schleiermacher, Friedrich. *On religion; speeches to its cultured despisers.* London: Paternoster house, 1893.
- Schmitter, Philippe. «Neocorporativismo y Estado.» *Reis*, No. 31, julio-septiembre, 1985: 47-78.
- Sepulveda, Juan. «Pentecostalismo y religiosidad popular.» *Pastoral Popular*, Vol. XXXII, Num. 1, 1981: 16-25.
- Silveira Campos, Leonildo. «De "políticos evangélicos" a "políticos de Cristo": la trayectoria de las acciones y mentalidad política de los evangélicos brasileños en el paso del siglo XX al siglo XXI.» *Ciencias Sociales y Religión*, No.7 , 2005: 157-186.
- Stake, Robert. *Investigación con estudios de caso.* Madrid: Morata, 1995.
- Stark, Rodney. «Secularization R.I.P.» *Sociology of Religion*, Vol. 60, No. 3, 1999: 249-273.
- Stark, Rodney, y Roger Finke. *Acts of Faith: explaining the human side of religion.* California: California University Press, 2000.



FLACSO 2022

- Stoll, David. *¿América Latina se vuelve protestante?* Los Ángeles: University of California Press, 1990.
- . *¿Pescadores de hombres o fundadores de Imperio?* El Instituto Lingüístico de Verano en América Latina. Quito: Abya-Yala, 1985.
- Tejeiro, Clemencia. *La investigación social del fenómeno religioso en Colombia.* 2015.
- Tello, Kevin. «Causas de la politización reactiva del conservadurismo evangélico en el Perú contemporáneo.» *Politai: Revista de Ciencia Política*, Año. 10, No. 19, 2019: 1-21.
- Thompson, Dennis L. «Public-Private Policy: An Introduction.» *Policy Studies Journal*, Vol. 11, 1983: 239-285.
- Tiempo, El. *¿Cómo son las iglesias cristianas en Colombia?* 07 de enero de 2017. <https://www.eltiempo.com/cultura/gente/iglesias-cristianas-en-colombia-41383> (último acceso: 26 de 08 de 2020).
- . *Colombia, entre los diez países más católicos del mundo.* 12 de 04 de 2017. <https://www.eltiempo.com/colombia/otras-ciudades/colombia-es-uno-de-los-diez-paises-mas-catolicos-del-mundo-77648> (último acceso: 26 de 08 de 2020).
- Truman, David. *The governmental process. Political interest and public opinion.* New York: Knopf, 1951.
- Tsebelis, George. *Veto Players: How Political Institutions Work.* Princeton: Princeton University Press, 2002.
- Vega, Cristina. «“La ideología de género y sus destrezas. El reaccionarismo religioso frente a los feminismos en movimiento.» En (Coords). *¿Cómo se sostiene la vida en América Latina?*, de Karin y Lang, Miriam Gabbert. Quito: Fundación Rosa Luxemburgo, 2019.



FLACSO 2022

Velasco, Juan David. «Colombia: de minorías dispersas a aliados estratégicos.» En *Evangélicos y poder en América Latina*, de José Luis Pérez y Sebastián Grundberger, 221-245. Lima: Konrad Adenauer Stiftung, 2018.

Weber, Max. *La ética protestante y el espíritu del capitalismo*. México: Fondo de Cultura Económica, 2003.

Willems, Emilio. *Followers of the New Faith. culture change and the rise of protestantism in Brazil and Chile*. Nashville: Vanderbilt University Press, 1967.

¹ Documento de trabajo. En este documento se esbozan algunas ideas de un proceso de investigación mucho más amplio y que corresponde a la tesis doctoral que lleva el mismo título.

² Inclusive dentro de los grupos que son contrarios a la incursión de las iglesias evangélicas y sus miembros en la política, es posible identificar un tipo de activismo e involucramiento con las problemáticas sociales, que acaba teniendo cierto peso político. El hecho de tratar de mejorar las condiciones de vida de la población, a través de fundaciones, proyectos y ONG, puede ser visto como una participación activa en los problemas sociales de la región, atribuidos a una desatención estatal.

³ Existe un debate sobre si esta perspectiva es o no una teoría, o si se trata de un paradigma que busca aglutinar diferentes formas de abordar y dar explicación a los fenómenos religiosos y su relación con el individuo y la sociedad.

⁴ Este fenómeno de diversificación y pluralización también fue evidenciado y analizado por Max Weber (2003), con relación a la rápida proliferación de sectas en las diferentes variantes de protestantismos.

⁵ Smith (1776) evidencia que, sin la intervención del Estado y el Soberano, las sectas religiosas mantienen una vigilancia constante entre ellas, tendiendo a la radicalización de la doctrina como una forma de competencia con sus rivales religiosos. También evidencia, las disputas internas que existen al interior de las nuevas sectas, sobre todo cuando es tiempo de remplazar a algún pastor o autoridad eclesial. Es decir, que sin la intervención del Estado, estas expresiones religiosas estarán ocupadas en sus propios asuntos, sin causar mayores inconvenientes sociales. Al contrario, si el Estado decide imponerse sobre las nuevas sectas para restringir su participación, y con eso beneficiar a la iglesia establecida, podría generar que estas sectas se agrupen y formen un fuerte común que logre movilizar a las masas, en ese caso, si se pondría en cuestionamiento la autoridad estatal y pone en riesgo la paz pública (Smith 1776 (2006), 710- 713)

⁶ Es importante señalar brevemente a los protestantismos que comienzan a llegar a América Latina a partir de la segunda mitad del siglo XIX, pues son estos los que establecen las bases, las



condiciones legales y normativas a nivel estatal, que posteriormente permitirían la llegada y asentamiento de los pentecostalismos. No se está señalando que exista una relación directa entre protestantismos y pentecostalismos, pues este es un tema complicado y que demanda mayor análisis, tampoco es el interés de este trabajo. Sin embargo, es posible evidenciar como los pentecostalismos lograron beneficiarse del trabajo realizado por los protestantismos, sobre todo a nivel de garantías constitucionales y permisos de funcionamiento.

⁷ Esto está correlacionado con la demografía particular de América Latina, la cual es principalmente joven, difiriendo significativamente de los países desarrollados que generalmente poseen una población adulta mayoritariamente.

⁸ A pesar de que tanto Iglesias de Dios como Asambleas de Dios poseen historias oficiales con fechas de creación y actores específicos, la historia de estas iglesias no es tan transparente o lineal, sino que su surgimiento se da en medio amplios debates y contiendas con relación a especificaciones y disputas doctrinales. Sin embargo, en este trabajo, con la finalidad de proveer un inicio concreto se optó por señalarla fecha oficial, pero sin desconocer las problemáticas internas y cismáticas que experimentaron estas iglesias desde sus orígenes.